

وجاء بأمر الحفاظ على الصلاة بين المشكلات الأسرية ، وذلك ليجعل الدين لبنة واحدة ، وأيضاً لأن النفس المشحونة بالبغضاء وإحرام أمور الزواج والوصية والطلاق ، هذه النفس عندما تقوم إلى الصلاة فهى تهدأ . ولنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة . فقد كان إذا حزبه أمر واشتد عليه قام إلى الصلاة .

إذن فالحق سبحانه وتعالى لا يأتى بأمر الدين كأبواب منفصلة ، باب للصلاة ، وآخر للصوم ، وثالث للزكاة ، لا . بل يمزج كل ذلك فى عجيبة واحدة . ولذلك فعندما أنزل بالمفسدين المحاررين من عقاب التفتيل والتصلب والتقطع والتقى . كان ذلك لتربية مهابة الرعب فى النفس البشرية . وساعة يستيقظ الرعب فى النفس البشرية يقول الحق :

﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا
إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ ﴾

لقد أخرجنا من جمر صارم وحديث فى عقوبات إلى تقوى الله . والتقوى - كما نعرف - أن يجعل الإنسان بينه وبين ما يؤذيه وقاية .

وعرفنا أن الحق سبحانه الذى يقول « اتقوا الله » هو بعينه الذى يقول « اتقوا النار » ، وعرفنا كيف نفهم تقوى الله . بأن نجعل بيننا وبين الله وقاية . وإن قال قائل :

إن الحق سبحانه يطلب منا أن نلتحم بمنهجه وأن نكون دائماً فى معيته . فلنجعل الوقاية بيننا وبين عقابه . ومن عقابه النار .

إذن فقول الحق : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله » أى أن ننقى صفات الجلال ،

والنار من خلق الله وجنده . وقوله سبحانه : « رابضوا إلى الوسيلة » أى نبحث عن الوسيلة التى توصلنا إلى طاعته ورضوانه وإلى محبته . وهل هناك وسيلة إلا ما شرعه الله سبحانه وتعالى ؟ وهل يتقرب إنسان إلى أى كائن إلا بما يعلم أنه يحبه ؟ .

وعلى المستوى البشرى نحن نجد من يتساءل : ماذا يحب فلان ؟ . فيقال له : فلان يحب ربطات العنق ؛ فيهديه عدداً من ربطات العنق . ويقال أيضاً : فلان يحب المسبحة الجيدة ، فيحضر له مسبحة رائعة . إذن كل إنسان يتقرب إلى أى كائن بما يحب ، فما بالك بالتقرب إلى الله ؟ . وما يحبه سبحانه أوضحه لنا في حديثه القدسي :

(من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضته عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه)^(١) .

فالحق سبحانه وتعالى يفسح الطريق أمام العبد ، فيقول سبحانه في الحديث القدسي :

(ما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل) .

أى أن العبد يتقرب إلى الله بالأمور التى لم يلزمه الحق بها ولكنها من جنس ما افترضه سبحانه ، فلا ابتكار في العبادات . إذن فابتغاء الوسيلة من الله هى طاعته والقيام على المنهج فى « افعل » و« لا تفعل » .

والوسيلة عندنا أيضاً هى منزلة من منازل الجنة . والرسول صلى الله عليه وسلم طلب منا أن نسأل الله له الوسيلة فقال :

(إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فإنه من صلى على صلاة

(١) رواه البخارى فى الرقاق . ورواه ابن ماجه فى العين .

صلّى الله عليه بها عشراً ثم سلّموا الله على الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل الله على الوسيلة حلت له الشفاعة (١).

ولا نريد أن ندخل هنا في مجال التوسل بالنبي أو الأولياء ؛ لأنها مسألة لا يصح أن تكون مثار خلاف من أحد . فبعضهم يحكم بكفر هؤلاء .

ونقول لمن يكفر المتوسلين بالنبي أو الولي : هذبوا هذا القول قليلاً ؛ إن حدوث مثل هذا القول هو نتيجة عدم الفهم ، فالذي يتوسل إلى الله بالنبي أو الولي هو يعتقد أن له منزلة عند الله . وهل يعتقد أحد أن الولي يجامله ليعطيه ما ليس له عند الله ؟ طبعاً لا . وهناك من قال : إن الوسيلة بالأحياء ممكنة ، وأن الوسيلة بالأموات ممنوعة . ونقول له : أنت تضيق أمراً مُشهماً ؛ لأن حياة الحي لا تدخل لها بالتوسل ، فإن جاء التوسل بحضرته صلّى الله عليه وسلم إلى الله ، فإنك قد جعلت التوسل بحبك لمن علمت أنه أقرب منك إلى الله ؛ فحُبُّك له هو الذي يشفع . وإياك أن تظن أنه سيأتي لك بما لا تستحق .

والجماعة التي تقول : لا يصح أن نتوسل بالنبي ؛ لأن النبي انتقل إلى الرفيق الأعلى ، نقول لهم : انتظروا قليلاً وانتبهوا إلى ما قال سيدنا عمر - رضوان الله عليه - قال : كنا في عهد رسول الله إذا امتنع المطر نتوسل برسول الله ونستقي به . ولما انتقل رسول الله صلّى الله عليه وسلم ، توسل بعمه العباس . وقالوا : لو كان التوسل برسول الله جائزاً بعد انتقاله لما حدث حمزة بن الخطاب - رضي الله عنه - عن التوسل بالنبي بعد انتقاله ، وذهب إلى التوسل بعم النبي . ونسأل : أقال عمر « كنا نتوسل بنبيك والآن نتوسل إليك بالعباس » أم قال : والآن نتوسل إليك بعم نبيك ؟ .

ولذلك فالذين يمنعون ذلك يوسعون الشقة على أنفسهم ؛ لأن التوسل لا يكون بالنبي فقط ولكن التوسل أيضاً بمن يمّت بصلة إلى النبي صلّى الله عليه وسلم . فإساعة يتوسل واحد إلى غيره يعني أنه يعتقد أن الذي توسل به لا يقدر على شيء ، إنني أتوسل به إلى الغير لأن أحرف أنه لا يستطيع أن ينفذ لي مطلوب . إذن فلنبعد

مسألة الشرك بالله عن هذا المجال ، ونقول : نحن نتوسل به إلى غيره لأننا نعلم أن المتوسل إليه هو القادر وأن المتوسل به عاجز . وهذا هو منتهى اليقين ومنتهى الإيمان .

ولكن المتوسل به قد يتففع وقد لا يتففع ، وعندما توسل سيدنا عمر بالعباس عم النبي كان يفعل ذلك من أجل المطر . والمطر في هذه الحالة لا يتففع به رسول الله لذلك جاء بواحد من آل البيت وكأنه قال : « يا رب عم نبيك عطشان فمن أجله نريد المطر » .

إذن فتوسل عمر بن الخطاب بعم النبي دليل ضد الذين يمنعون التوسل بالنبي بعد الانتقال إلى الرفيق الأعلى . وحتى نخرج من الخلاف . نقول : إن العمل الصالح المتمثل في « افعل كذا » و « لا تفعل كذا » هو الوسيلة الخالصة . وبذلك نخلص من الخلاف ولا ندخل في مناهات .

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون » ولتر الإيثار الإيمان الذي يريد الحق أن يُربيه في النفس المؤمنة بتقوى الله التي تتمثل في الابتعاد عن محارمه ، وابتغاء الوسيلة إلى الله في اتباع أوامره .

إن الذين لم يأتك من أجل نفسك فحسب ، ولكن إيمانك لن يصبح كاملاً إلا أن تُحب لأخيك ما تحبه لنفسك ، فإن كنت قد أحببت لنفسك أن تكون على المنهج فاحرص جيداً على أن يكون ذلك لإخوانك أيضاً . وإخوانك المؤمنون ليسوا هم فقط الذين يعيشون معك ، ولكن هم المقدر لهم أن يوجدوا من بعد ذلك . ولذلك عليك أن تجاهد في سبيل الله لتعلمو كلمة الله . وهكذا تتسع الحمة الإيمانية ، فلا تنحصر في النفس أو المعاصرين للإنسان المؤمن . ولذلك يضع لنا الحق الطريق المستقيم ويوضحه ويبيته لنا .

وكانت بداية الطريق أن المؤمن بالله حيناً وثق بأن الله نعيماً وجزاء في الآخرة هو خير مما يعيشه قديم دمه وامتنهده ؛ لذلك قال صحابى جليل : أليس بيني وبين الجنة إلا أن ادخل هذه المعركة فلما أن أقتلهم وإما أن يقتلوني . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم .

ساحات المعارك ، فقبل اللقاء مع الخصم في ساحة المعركة لابد من حُسن الإعداد . وعندما يعمد المؤمن نفسه بجهد أن حركة الحياة كلها تكون معه ؛ لأن الدعوة إلى الله تقتضى سلوكاً طيباً ، والسلوك الطيب ينتشر بين البشر ، وهنا يقوى معسكر الإيمان ، فيرتقى سلوكاً وعملاً ، وعندما يقوى معسكر الإيمان يمكنه أن يستخرج كنوز الأرض ويحمي أرض الإيمان بالتقدم الصناعى والعلمى والعسكرى . والحق يقول :

﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ ﴾

(من الآية ٢٥ سورة الحديد)

سبحانه أنزل القرآن وأنزل الحديد ، ويتبع ذلك :

﴿ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ﴾

(من الآية ٢٥ سورة الحديد)

وجاء معنى البأس من أجل ذلك ، وهذا هو السبب الثانى الذى أوصانا به الحق :

إياكم أن تأخذوا منهُ الله فقط الذى ينحصر فى « افعل ولا تفعل » ولكن أخذوا منهُ الله بما يحصى منهُج الله وهو التقدم العلمى باستخراج كنوز الأرض وتصنيعها كالحديد مثلاً ، فسبحانه كما أنزل القرآن يحمل المنهج ، فقد أنزل الحديد وعلى الإنسان مهمة استنباط الحديد والمواد الخام التى تسهل لنا صناعة الأجهزة العلمية ونقيم المصانع التى تنتج لنا من الحديد فولاداً ، ونحوّل الفولاذ إلى دروع ، ونصنع أدق الأجهزة التى نحتاج للمقاتلة فرصة النصر . وكذلك نذخر المواد الغذائية لتكفى فى أيام الحرب .

إذن حركة الحياة كلها جهاد . وإياك أن تقصر فكرة الجهاد عندك على ساحة المعركة . ولكن أعد نفسك للمعركة ؛ لأنك إن أعددت نفسك جيداً وعلم خصمك أنك أعددت له ، ربما امتنع عن أن يحاربك . والذى يمنع العالم الآن من معركة ساخنة تدمره هو الخوف من قِبَل الكتل المتوازنة لأن كل دولة تعدّ نفسها للحرب . ولو أن قوة واحدة فى الكون هدمت الدنيا .

وقول الحق : « وجاهدوا فى سبيله » تأخذ على أنه جهاد فى سبيل منهُج الله ؛

فماذا عن موقفهم يوم القيامة ؟ . لقد أقعتم الجبروت بقوتكم على غيركم ، وها هي ذى القوة تضع وتفلت . لقد كانت القوة تعيش معكم في الدنيا بالأسباب الممنوحة من الله لكم . ولم تضمن عليكم سنن الله أن ترتقوا ، وسبحانه قد خلق السنن ومن يبحث في أسباب الله ، ينل نتيجة ما بذل من جهد ، لكن ها هوذا يوم القيامة ، وها أنتم أولاء تعرفون أن الأسباب ليست ذاتية . وأن قوتكم لم تكن إلا عطاة من الله . ها أنتم أولاء أمام المشهد الحى ، فلو أن ما في الدنيا جميعاً معكم وحسب ولو كان ضعف ما في الدنيا وتريدون أن تقدموه فدية لكم من عذاب جهنم فإله لا يتقبله ، وتلك قيمة الجزى ، ولن يستطيعوا تخليص أنفسهم من عذاب جهنم .

وهذا المشهد يجعل النفس تستشعر أن المسألة ليست لعباً ولا هزلاً ، ولكن هي جد في منتهى الجد . وعلى الإنسان أن يقدر العقوبة قبل أن يستلذ بالجريمة . والناس يعمل الناس تستشعر في الإسراف على أنفسهم ، أن الواحد منهم يعزل الجريمة عن عقوبة الجريمة . ولو قارن الإنسان قبل أن يسرف على نفسه العقوبة بالجريمة لما ارتكبها . وكذلك الذى يكسل عن الطاعة ، لو يقرن الطاعة بجزائها لأسرع إليها .

وأضرب هذا المثل - والله المثل الأعلى - نفترض أن إنساناً في صحراء نظراً إلى أصل الجبل ورأى شجرة تفاح ، واستدل على التفاح بأن رأى تفاحة عطية واقعة على الأرض ، وقال الرجل لنفسه : هاأنذا أرى مصارع الناس ؛ فهذا يصمد إلى الجبل فيقع من على حافته . وذلك تهاجه الذئب . وثالث يتوه عن الطريق . كل ذلك على أمل أن فى الشجرة ثماراً . ولا بد لي من أن أختار الطريق السليم إلى الثمار . والطريق إلى ثمار الدنيا الطاعة لمنهج الله ، وهو الطريق إلى ثمار الآخرة .

وأيضاً : الطالب المجتهد الذى يتغلب على التماس ويتوضأ ويصلى ويخرج إلى مدرسته فى برد الشتاء ليحصل الدروس . ويعود إلى المنزل لتقدم له أمه الطعام ، ولكنه مشغول بالدرس . إن هذا الشاب يستحضر نتيجة هذا الجهد ، لذلك فكل تعب فى سبيل التعلم صار سهلاً عليه ، ولو أهمل ونام ولم يطمح مبكراً إلى المدرسة ، وإن استيقظ وخرج من المنزل ليتسكع فى الطرقات مع أشاله ؛ يكون فى مثل هذه الحالة غير مقدر للنتيجة التى تقوده إليها الصعلة . والعيب فى البشر أنهم يعزلون

العمل عن نتيجته ، ويفصلون بين الجريمة وعقوبتها ، والطاعة عن ثوابها . إننا لو وضعنا النتيجة مقابل العمل لما ارتكب أحد معصية ولا أهمل أحد في طاعة .

ولنا أن تصور مشهد الجبارين في الدنيا وهم في نار الآخرة ، هم بطشوا في الدنيا ونهبوا ، ولنفترض أن الواحد منهم قد امتلك كل ما في الدنيا - على الرغم من أن هذا مستحيل - وفوق ذلك أخذ مثل ما في الدنيا معه ويريد أن يقدمه افتداء لنفسه من عذاب جهنم فيرفقه الحق منه « ما نقيبل منهم ولهم عذاب أليم ، وتلك هي فعة الخزي التي يجب أن يتعد عنها الإنسان .

وبعد ذلك يقول الحق :

﴿ يُرِيدُونَ أَن يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾

وكلمنا فسهم لفتح النار يريدون أن يخرجوا منها ، لكن كيف تأتي لهم إرادة الخروج من النار . لا بد - إذن - أن لحظة انقضاء عليهم وتقلبهم هنا وهناك تدفعهم إلى اللهب إلى القرب من الخارج فيظنون أن العذاب قد انتهى . ألم يقل الحق سبحانه من أجل أن يضع أمامنا التجسيد الكامل لبشاعة الجحيم :

﴿ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُّوهُ ﴾

(من الآية ٢٩ سورة الكهف)

هذا القول يوحى أولاً بأن رحمة ما يستعمل إليهم ، ولكن ما يأتي بعد هذا القول يرسم الهول الكامل ويجمده :

﴿ يُغَاثُّوهُ بِمَا وَكَأَمَلٍ يَسُوهُ الْوُجُوهَ ﴾

(من الآية ٢٩ سورة الكهف)

وهذه قمة الهول . وهناك فرق بين الابتداء المظلم والانتهاه المؤس .

مثال ذلك السجين العطشان الذي يطلب كوب ماء . ويستطيع السجان أن يقول له : لا . ليس هناك ماء . أما إذا أراد السجان تعذيبه بأكثر من ذلك فهو يقول له : سأتى لك بالماء ويحضر له كوباً من ماء زلال ، ويمد السجين يده لكوب الماء ، لكن السجان يسكب كوب الماء أرضاً . هذا هو الابتداء المطمع والانتهاه المؤسف . وكذلك رغبتهم في الخروج من النار ؛ فلا إرادة لهم في الخروج إلا إذا كانت هناك مظنة أن يخرجوا نتيجة تقليب السنة الذهب لهم ، ولذلك يقول الحق أيضاً عن هؤلاء :

﴿ فَبَشِّرْهُمْ ﴾

(من الآية ٢١ سورة آل عمران)

وتثير البشري في النفس الأمل في العفو ، فيفرحون ولكن تكون النتيجة هي :

﴿ بَعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾

(من الآية ٢١ سورة آل عمران)

وهكذا يريد لهم الحق صدمة الألم للنفس بعد الرجاء المطمع .

﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾ (٢٢)

(سورة المائدة)

وبعد ذلك ينقلنا الحق إلى قوله سبحانه :

﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا

جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ

حَكِيمٌ ﴾ (٢٨)

جاء الحق من قبل بمقاب قطع الطريق والمفسدين في الأرض ، وهنا يأتي بقضية أخرى يريد أن يهون بها ثمرة حركة المؤمن في عجمته ؛ لأن الإيمان يجب من المؤمن أن يتحرك ، وحتى يتحرك الإنسان لا بد أن يضمن الإنسان ثمرة حركته . أما إن تحرك الإنسان وجاءت الثمرة ثم جاء من يأخذها فلا بد أن يزهّد المتحرك في

الحركة ، وحين يزهد الإنسان في الحركة يتوقف تقدم الوجود ؛ لذلك من حفظنا أن تستمر حركة الحياة ، ولا تستمر حركة الحياة إلا إذا آمن الإنسان على حركته ، وأن تكون حركته فيها شرع الله .

وحين يتحرك الإنسان فيها شرع الله ويكسب من حلال ، فليس لأحد دخل ، لأن حركة هذا الإنسان تفيد المجتمع سواء أكان ذلك في باله أم لم يكن .

وقلنا من قبل : إن الرجل الذي يملك مالاً يكثره يجد الحق بأمره بأن يستثمر هذا المال ؛ لأنه سبحانه أمر بفتح أبواب الخير لمن يجد المال ، فيدفع بخاطر بناء عمارة شاهقة في قلب صاحب المال ، فيقول الرجل لنفسه : إن المال عندي مكتنز فلا ينبغي لنفسي عمارة ، ويزين له الحق هذا الأمر . ويفكر الرجل في أن يبني عمارة من عشرة طوابق وفي كل طابق أربع شقق ، وليكن إيجار كل شقة مائة جنيه . وهو حصيلة شهرية لا بأس بها .

لقد حسب الرجل المسألة وهو لا يدري أن الله سبحانه وتعالى يقذف في باله الخواطر ، فيسرع ليشترى قطعة الأرض . وبعد ذلك يأتي بمن يصمم بتيان العمارة ومن يقوم بالبناء ، وتخرج النقود المكتنزة . وهكذا ترى أن الترى قبل أن تنتفع بعمله كان غيره قد انتفع بماله حتى أكثر طبقات المجتمع فقرا . ويحدث كل ذلك بمجرد الخاطر . ولكل إنسان خواطره ، فالبخيل له من يسرف في ماله ، والكريم له من يكثر من ماله . وإليك أن تظن أن هناك حركة في الوجود مخلوقة عن إرادة الله . فالحق يقول :

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾

(من الآية ٨٩ سورة آل عمران)

وهم يفعلون ذلك لأن الذنوب تطردهم ، فيعوضون ذلك بإصلاح أعمالهم . ولذلك نجد أن الخير إنما يأتي من المسرفين على أنفسهم فيريدون إصلاح أمورهم وليس هناك من يستطيع أن يأخذ شيئا من وراء الله .

﴿إِنَّ أَحْسَنَ بَدَهِجِ السَّيِّئَاتِ﴾

(من الآية ١١٤ سورة هود)

كَانَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِمَجْرَدِ الْخَوَاطِرِ يَدْفَعُ النَّاسَ إِلَى مَا يَرِيدُ . نَعَمْ . فَهُوَ غَيْبٌ قِيَوْمٌ ؛ وَلِلذَلِكَ يَكُونُ تَدْبِيرُهُ فِي الْكَوْنِ غَيْبًا . وَفِي فِرَانَا يَنْقَضُّ صَوْنٌ يَوْمًا لِلسُّوقِ وَنَرَى سَاحَتَهُ فِي الْيَوْمِ الْمَخْصَصِ وَتَأْمَلُهَا فَتَمُجِبُ مِنْ إِبْدَاعِ مُحَرِّكِ الْكَوْنِ ؛ فَفِي الصَّبَاحِ يَسِيرُ رِجَالٌ إِلَى السُّوقِ وَمَعَهُمْ عَصِيهِمْ وَلَا يَحْمِلُونَ شَيْئًا . وَهَؤُلَاءِ ذَاهِبُونَ لَشِرَاءِ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ ، وَآخَرُونَ يَسُوقُونَ أَمَامَهُمُ الْعُجُولَ أَوْ الْحَمِيرَ ، وَهَؤُلَاءِ يَذْهَبُونَ لِيَبِيعَ بِضَائِهِمْ . وَنَرَى نِسَاءً تَحْمِلُ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ صِنْفًا مِنَ الْخَضَارِ فَتَعْرِفُ أَهْلَهُنَّ يَذْهَبْنَ لِلْبَيْعِ فِي السُّوقِ . وَنَرَى أُخْرِيَاتٍ يَحْمِلْنَ سِلَاحًا فَارِغَةً ، وَنَعْرِفُ أَنَّ كُلَّاهُنَّ مِنْهُنَّ ذَاهِبَةٌ لِلشِّرَاءِ . وَفِي آخِرِ النَّهَارِ نَرَى الْمَسَآلَةَ مَعْكُوسَةً ، مَنْ كَانَ يَحْمِلُ فِي الصَّبَاحِ شَيْئًا حَمْلَهُ غَيْرُهُ ، فَمَنْ الَّذِي هَيَّجَ الْخَوَاطِرَ لِيَذْهَبَ مَنْ يَرْغَبُ فِي الْبَيْعِ إِلَى السُّوقِ لِيَبِيعَ ؟

مَنْ الَّذِي حَرَّكَ الشَّارِيَ لِلشِّرَاءِ ؟ هُوَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَحْفَظُ لِلرَّاعِبِ فِي الْبَيْعِ أَنْ يَوْجِدَ الْمُشْتَرِيَ ، وَيَحْفَظُ لِلرَّاعِبِ فِي الشِّرَاءِ أَنْ يَوْجِدَ الْبَائِعَ . إِنَّهُ تَرْتِيبُ الْحَقِّ الْقِيَوْمِ . وَنَسْمَعُ مَنْ يَقُولُ : لَقَدْ أَتَرْنَا فِي السُّوقِ الْيَوْمَ عَشْرِينَ طَنًا مِنَ الطَّيَاطِمِ وَأَرْبَعِينَ طَنًا مِنَ الْكُوسَةِ . وَغَيْرَهَا مِنَ الْأَطْنَانِ . وَنَجِدُ آخِرَ النَّهَارِ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ قَدْ بِيْعَ . إِنَّهَا خَوَاطِرُ اللَّهِ الْمُتَوَازِنَةُ فِي النَّاسِ وَالَّتِي تَوَازَنُ الْمَجْتَمَعُ .

إِذْنِ الْحَقِّ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَرِيدُ أَنْ يَجْعَلَ حَرَكَةَ الْمُتَحَرِّكِ . وَيُرِيدُ أَيْضًا أَنْ يَقْنَتَ الْإِنْسَانُ أَوْ يَتَمَتَّعَ بِغَيْرِ مَجْهُودٍ ، لِأَنَّ مَنْ يَسْرِقُ إِثْمًا يَأْخُذُ بِمَجْهُودٍ غَيْرِهِ . وَهَذَا الْفِعْلُ يَرْهَقُ الْغَيْرَ فِي الْعَمَلِ .

إِنَّ فِي الْإِسْلَامِ قَاعِدَةً هِيَ : عِنْدَمَا تَكْثُرُ الْبَطَالَةُ يَقَالُ لَكَ لَا تَصْلُقْ عَلَى النَّاسِ بِنُفُودٍ مِنْ مِلْكِكَ ، وَلَكِنْ افْتَحْ أَيْ مَشْرُوعٌ وَلَوْ لَمْ تَكُنْ فِي حَاجَةٍ إِلَيْهِ كَانَ تَحْفَرُ بَشْرًا وَتَرُدُّهَا بَعْدَ ذَلِكَ وَأَعْطِ الْأَجِيرَ أَجْرَهُ حَتَّى لَا يَتَعَوَّدَ الْإِنْسَانُ عَلَى الْكُسْلِ ، بَلْ يَجِبُ تَعْوِيدُهُ عَلَى الْعَمَلِ ، وَمَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْعَمَلِ فَلَا يَدُّ لَهُ مِنْ ضَمَانٍ . فَضْمَانُ الْإِنْسَانِ لِفُتُوتهِ يَكُونُ مِنْ عَمَلِهِ أَوَّلًا ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَادِرًا عَلَى الْعَمَلِ ، فَضْمَانُهُ مِنْ أَسْرَتِهِ وَقَرَابَتِهِ ، فَإِنْ لَمْ تَوْجِدْ لَهُ أَسْرَةً أَوْ قَرَابَةً ، فَاهْلُ حَكْمَتِهِ مَسْئُولُونَ عَنْهُ ، وَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَهْلُ الْقَرْيَةِ أَوْ الْحَلَّةِ أَنْ يَوْفَرُوا لَهُ ذَلِكَ ، فَبَيْتُ الْمَالِ عَلَيْهِ أَنْ يَتَكَفَّلَ بِالْفَقَرَاءِ .

إِذْنِ قَالِ الْأَرْضِيَّةُ الْإِيمَانِيَّةُ نَحْنُ عَلَى أَنْ نَضْمِنَ لِلْإِنْسَانِ الْعَمَلَ ، أَوْ نَعُولَهُ وَنَقُومَ بِمَا

يحتاج إليه إن كان عاجزاً . ولكن الآفة أن بعضاً من الناس يجنون عملاً بذاته ، فهذا يرغب في التوظيف في وظيفة لا عمل فيها ، ونقول له :

في العالم المعاصر أزمة عمالة زائدة فتعلم أى مهارة ؛ فما ضنت الحياة أبداً على طالب قوت من عمل .

ولنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم الأسوة حين أقام أول مزاد في الإسلام . عندما جاء له رجل من الانصار يسأله ، فقال له :

(أما في بيتك شيء . قال الرجل : بلى ، جُلسَ نلبس بعضه ونسبط بعضه ، وقَمَبَ - أى قدح - نشرب فيه من الماء . قال : إيتنى بهما . فأتاه بهما . فأخذهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وقال : من يشتري هذين ؟ قال رجل : أنا أخذهما بدرهم . قال : من يزيد على درهم ؟ - مرتين أو ثلاثاً - قال رجل : أنا أخذهما بدرهمين . فأعطاهما إياه ، وأخذ الدرهمين وأعطاهما للأنصاري وقال : اشتر يا أحدهما طعاماً فانبذه - أى ألقيه - إلى أهلِكَ ، واشترِ بالآخر قُلُوماً فأتني به)^(١) .

إذن أشار النبي صلى الله عليه وسلم على الرجل وأمره بأن يحضر المجلس الذي ينام عليه والقدح الذي يشرب فيه ، حتى يعرف الرجل أنه تاجر في شيء يملكه ، لا في عطاء من أحد . وجاء الرجل إلى حضرة النبي عليه الصلاة والسلام ووجد أن النبي قد سَوَّى له يداً للقدوم وقال للرجل :

(اذهب فاحتطب وبيع ، ولا أرينك خمسة عشر يوماً)^(٢) .

وذهب الرجل يحتطب ويبيع امتثالاً لأمر النبي صلى الله عليه وسلم وجاء بعد خمسة عشر يوماً وقد أصاب عشرة دراهم ، فاشترى ببعضها ثوباً وببعضها طعاماً .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم :

(هذا خير لك من أن تحيء المسألة نكتة في وجهك يوم القيامة)^(٣) .

(١) رواه أبو داود في الزكاة ، وابن ماجه في التجارات ورواه أحمد .

(٢) ، (٣) رواه أحمد وأبو داود في الزكاة وابن ماجه في التجارات .

هذه هي التربة .

إذن فالفرض الأساسي أن يحصى الإسلام أفراد المجتمع ، فالذي لا يجد قوته ناعده بالرأى وبالعلم والقدرة والقوة . والخير أن نعلمهم أن يعملوا لأنفسهم . ولذلك جاء الحق لنا بقصة ذى القرنين اللبنة بالعبارة :

﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَسْكُدُونَ يَقْهَرُونَ قَوْلًا ۖ ﴾ (سورة الكهف)

أى أنه لا توجد صلة للتضاهم . ولكنهم قالوا :

﴿ قَالُوا يَلْبَثَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّا يَا جُورَجَ وَمَا جُورَجُ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ نَجْرًا عَلَيَّ أَنْ نَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۚ ﴾

(سورة الكهف)

وما هو ذو القرنين يعلن أنه في غير حاجة إليهم ، ولكن يكلفهم بعمل حتى يحقق لهم مرادهم :

﴿ أَتُوقِرُ زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ أَنفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ أَتُوقِرُ أَفْرَعًا عَلَيْهِ قَطْرًا ۚ ﴾

(سورة الكهف)

ومن العجيب أن القرآن عندما يحكى أمراً فهو لا يحكىه إلا بهدف ، هم طلبوا من ذى القرنين أن يبنى سدّاً ، لكنه اقترح أن يجعل لهم ردماً ، ما الفرق ؟ لقد تبين من العلم الحديث أن السد قد يحدث له هزة من أى جانب فيهدم كله ، أما الردم فإن حدث له هزة يزدّد تماسكاً . ولم يعمل ذو القرنين لهم ، ولكن علمهم كيف يصنعون الردم ، وذلك حتى لا يعيشوا مع الإحساس بالعجز . وهكذا يعلمنا القرآن أن الإنسان لا بد له من عمل . لكن ماذا إن سرق ؟

أولاً ما هي السرقة ؟ إنها أخذ مالٍ مقوم خفية . فإن لم يكن الاخذ خفية فهو اغتصاب ، ومرة أخرى يكون خطفياً ، ومرة رابعة يكون اختلاساً .

فالأخذ له أنواع متعددة ؛ فالتاجر الذي يفف في دكانه لبيع أى شيء ، وجاء طفل صغير وخطف قطعة من الحلوى وجرى ولا يستطيع التاجر أن يطول الطفل أو أن يقدر على الإمساك به ، هذا خطف . أما الذي يختصب فهو الذي فهر صاحب الشيء على أن يتركه له . أما الاختلاس فهو أن يكون هناك إنسان أمين على مال فيأخذ منه ، أما السرقة فهي أخذ مال مقوم خفية وأن يكون في حرز مثله ؛ أى يكون في مكان لا يمكن لغير المالك أن يدخله أو يتصرف فيه إلا بإذنه . أما الذي يترك بابه مفتوحاً أو يترك بضاعته في الشارع فهو المقصر . فكما بأمرنا الشرع بالآسرق أحد أحدًا ، كذلك يأمر بعدم الإهمال ، بل لابد للإنسان أن يحفظ أشياءه ويتركل . وسبحاته هو المشرع العدل الذي يقيم البقظة على الجانبيين . حدد الشرع السرقة بما قيمته ربع دينار . وربع الدينار في ذلك الزمن كان يكفى لأن يأكل إنسان هو وعياله وزيد ، بل إن الدرهم كان يكفى أن يقيم أود أسرة في ذلك الوقت .

وكيف نفوم ربع الدينار في زماننا ؟ إن كان لا يكفى لمعيشة ، فيجب أن ترفع النصاب إلى ما يعيش ، ومادام الدينار كان في ذلك الزمان ذهباً ؛ فربع الدينار ترتفع قيمته . وقديماً كان الجنيه الذهب يساوى سبعة وتسعين قرشاً ونصف القرش . أما الجنيه الذهب حالياً فهو يساوى أكثر من مائتين وسبعين جنيهاً ، وقد يكون هناك إنسان يسرق لأنه محتاج أو جائع ، ولذلك وضع الشرع له قدراً لا يتجاوز المحتاج لحفظ حياته وحياة من يعول هو الدرهم . وسرقة الدرهم لا حد فيها كما لا إثم فيها ، وذلك إذا استنفذ كل الطرق المشروعة في الحصول على القوت ، ونعرف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى الدرهم للرجل وقال :

(اشتر طعاماً لك ولاسرتك) .

وكان الدرهم - كما قلنا - يكفى في ذلك الزمن . والدرهم جزء من اثني عشر جزءاً من الدينار ، فربع الدينار ثلاثة دراهم ، والدرهم يساوى في زماننا هذا أكثر من عشرين جنيهاً .

والمطعميون يقولون : إن سيدنا عمر ألقى خذ السرقة في عام الرمادة ؛ ونقول لهم : لا . لم يسقط عمرين الخطاب الحد ، فالحد باقٍ ولكنه لم يدخل الحادثة التي حصلت فيها بوجب الحد . والحادثة التي حدثت في عام الرمادة أو عام الجوع هي

وجود الشبهة . وبلغته كلول أمير للمؤمنين ، لم يدخل الحوادث فيها يوجب الحد .
وفي مسألة عبدالرحمن بن حاطب بن أبي بلتعة . عندما سرق غليانه ، فماذا حدث ؟
قال الغليان لعمر : كنا جوعى ولم يكن ابن أبي بلتعة يعطينا الطعام . ودرأ سيدنا
عمر الحد بالشبهة .

إذن الحق سبحانه وتعالى يريد أن يحصى حركة المتحرك وثمره حركة المتحرك .
لكن بعض السطحيين في الفهم يقولون مثل ما قال المعري :
يد بخمس مئين عسجد وُجِيت
مابها قطعت في ربع دينار
تناقص مالنا إلا السكوت له
وإن نعوذ بمولانا من النار

وهنا رد عليه العالم المؤمن فقال :
أنت تعترض لأننا نعطي دية اليد خمسمائة دينار ، وعندما يسرق إنسان . نقطع يد
السارق لأنها أخذت ربع دينار .

وقال العالم المؤمن :
عز الأمانة أغلاما وأرخصها
ذل الخيانة فافهم حكمة الباري

ونلاحظ أن التشريعات الجنائية وتشريعات العقوبات ليست تشريعات بشرية ،
لكنها تشريعات في منتهى الدقة بالله لو أن مُقننا يقنن للشارق أو السارقة ، ويُقنن
للزاني والزانية ماذا يكون الموقف ؟

إن الذى يتكلم هو رب العالمين ، فقال هنا : « والشارق والارقة فانقطعوا أيديهما
جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم » . والسرقة عادة ما تكون رغبة في
الحاجة وهي غالبا ما تكون من عمل الرجل . أما في الزاني والزانية « فلو أن الرجل
لم يتزوج ويستر بجمال امرأة لما فكر في الزنا . إذن فهي صاحبة البائة . وينص
سبحانه على العقوبة وجاء بالحكمة . وعندما يُشرع للفصل وهي الحالة التي يغفل
فيها دم أقارب القتل ، فيقول :

﴿ قَنَ عُنَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ مَنَّةً فَأَتْبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءَهُ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ﴾

(من الآية ١٧٨ سورة البقرة)

ولنر الحنان الموجود في كلمة « أخيه » . ولا نجد تفنينا يدخل التحنين بين سطره . إلا تفنن الرب الذي خلق الإنسان وهو أعلم به .

« والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » . هذا ما انتهى إليه حد السرقة في تشريعات السماء ، وحتى في زمن سيدنا موسى كان السارق يُسْتَرَق بسرقة ، أي يتحول الحر إلى عبد نتيجة سرقة . ولذلك نلاحظ ونحن نقرأ سورة سيدنا يوسف :

﴿ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّفَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِي ﴾

(من الآية ٧٠ سورة يوسف)

« السفاية » هي الإناء الذي كان يشرب فيه الملك ، وكان اسمها « صواع الملك » وأخذوها لكيلا بها . وبعد أن جعل السفاية في رحل أخيه ، ماذا حدث ؟

﴿ ثُمَّ أَذِنَ مَرْدُّنَ أَيْتَاهَا أَلَمِيرُ إِسْكُرَ لَسِرْفُونَ ﴿٧١﴾ قَالُوا وَقَبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَنَقَّدُونَ ﴿٧٢﴾ قَالُوا

نَفَقْدُ صَوَاعِ الْمَلِكِ وَلِمَن جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴿٧٣﴾ ﴾

(سورة يوسف)

وهنا قال إخوة يوسف بأنهم لم يأتوا ليفسدوا في الأرض ، لذلك ترك لهم يوسف الأسلوب في تحديد الجزاء ، ولم يحاكمهم بشرع الملك :

﴿ قَالُوا جَزَاءُؤُمْ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ، فَهُوَ جَزَاءُؤُمْ كَذَلِكَ تَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٧٤﴾ ﴾

(سورة يوسف)

لقد جعلهم يعترفون ، ويحكمهم حسب شريعتهم لأن شرع الملك أن من يسرق شيئا عليه أن يفرم نصفه ما أخذ .

وهذا ما يوضح معنى قول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ كَذَلِكَ كَذَّبَ الْيُوسُفَ ﴾

(من الآية ٧٦ سورة يوسف)

أى أنها حيلة ليستبقى يوسف أخاه معه . ولو استعمل قانون مصر فى ذلك الزمن لما أخذ أخاه معه . وهذا كيد لصالح يوسف ، لأن « اللام » تفيد الملكية أو النعمة . وأضاف إخوة يوسف قائلين :

﴿ قَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ ﴾

(من الآية ٧٧ سورة يوسف)

ولماذا قالوا ذلك ؟ أصل هذه المسألة أن يوسف كان يحيا عند عمته . وعندما كبر وأرادوا أن يأخذوه أرادت العمة أن تستفيه فدمست فى متاعه تمثالاً . أو منطقة كانت لها من أبيها إسحاق وادعت أنها فقدت ذلك ، ففتشوا الولد فعثروا معه على الشيء الذى ادعت عمته سرقة فاستبقته بشرع بنى إسرائيل . وكان جزاء السرقة فى الشريعة هو الاسترقاق . ونسخ هذا الشرع وجاءت آية حد السرقة تأكيداً للنسخ . وإن لم يكن قد نسخ فهذه الآية هى بداية للنسخ . « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم » .

والسنة هى التى تين لنا كيفية القطع ، وكان القطع لليد اليمنى ولأنها عادة التى تبشر مثل ذلك العمل . وفى إحدى رحلاتى إلى أمريكا ، حدثنى أخ مسلم ضمن جماعة محضر إحدى محاضراتى وقال : إن التهنين يجب أن يكون فى كل شيء ، فليذا يأكل البعض بيده اليسرى ؟

قلت : إن هذه مسألة تكوينية بدليل أن بعض الناس أجهزتها تختلف ، فليست المسألة ميكانيكية . وأضافت : إن من خيبة بعض الاختراعات البشرية أنها لا تخطىء كالحاسب الآلى . ولو كان ينتقى ويختار لأمكن أن يخطىء ، أما العقل فهو يعرف الانتقاء . وقلت : إننى أطلب من السائل أن يقف . فلما وقف طلبت منه أن يتقدم جهتي فلما تقدم جهتي مَدَّ رجله اليمنى ، فقلت تعليقا على هذا : « إنه تكوين خلقي » . ولذلك فالذى عنده ولد تتأى عليه يمينه فأياك أن ترجعه على ذلك لأن مثل هذه العملية أرادها الخالق لتُشَدَّ فى الخلق ، ولتظهر قدرة الخالق .

فلا داعى لفهر الابن الذى تتأى عليه يمينه ؛ لأن العلماء قالوا إن مراكز السيطرة ليست فى اليد ولكن فى المخ . وقد أوجد الحق تلك الأمور فى الكون حتى نفهم أن

خالق الكون لم يخلق الكون وتركه بسنته ، لا . إنه يخرق السنن كلها أراد . لكن لو تأبى إنسان على استعمال اليد اليمنى في الأكل مثلاً وهو قادر على ذلك فإنه يكون مخالفاً لسنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وبخافيا للفطرة .

« فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا ، وإذا سمعنا كلمة « كسب » فهي تعنى الأخذ لأكثر من رأس المال . والسارق يكسب السيئة لأنه أخذ ما فوق الضرورة . والنكال : العقاب أو هو العبرة المانعة من وقوع الجرم سواء لمن ارتكب الجريمة وكذلك لمن يراها . والحق يقول عن بعض الأمور :

﴿ وَلَيَشْهَدَ عَنَّا ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

(من الآية ٢ سورة النور)

وضرورة الإعلان عن تنفيذ عقوبة الفعل المؤثم من أجل الاعتبار والعظة ، فالتشريع ليس من بشر لبشر ، إنما تشريع خالق لمخلوق . والخالق هو الذى صنع الصنعة فلا تتعالم على خالق الصنعة . والشريعة لا تقرر مثل هذا العقاب رغبة في قطع الأبدى ، بل تريد أن تمنع قطع الأبدى .

وإن ظل التشريع على الورق دون تطبيق فلن يرتدع أحد . والذين قالوا « قطع الأبدى فعل وحش » ، نقول لهم : إن بدأ واحدة قطعت في السعودية فامتعت كل سرقة . وإذا كان القتل أنفى للقتل ، فالقطع أنفى للقطع . أما عن مسألة التشويه التى يظنطون بها لحادثة سيارة واحدة نشوه عدداً من الناس وكذلك حادثة انفجار لأتربة « بوتاجاز » تفعل أكثر من ذلك . فلا تنظروا إلى القصص مفصولاً عن السرقة إن انتشرت في المجتمع . وإبطاء القائمين على الأمر للإجراءات التى يترتب عليها العقوبات ينسى المجتمع بشاعة الجريمة الأولى ، وعندما يحين وقت محاكمة المجرم تكون الرحمة موجودة .

لكن إن وُفِّع العقاب ساعة الجرم تنته المسألة . وساعة يسمع اللصوص أننا سنقطع يد السارق ، سيفكر كل منهم قبل أن يسرق ولا يرتكب الجرم ؛ لأن المراد من الجزاء العبرة والعظة ومقصد من مقاصد التربية وتذكرة للإنسان بمطلوبات الله عنده إن أخذته الغفلة في سياسة الحياة فالجزاء هنا نكالا أى عقاباً رد نكولاً وهو

الرجوع عن فعل الذنب أى العبرة المانعة من وقوع الجرم . فكان الجزء كان المقصود منه أن يرى الإنسان من قطعت يده فبمتنع عن التكثير فى مثل ما آلت إليه هذه الحالة .

أو أن يحافظ الذى قُطعت يده على ما بقى من جوارحه الباقية ؛ لأنه قد قُطعت يمينه وإن عاد قُطعت يساره ، فإن عاد قُطعت رجله اليمنى ثم إن عاد قُطعت رجله اليسرى ويكون النكال لمنع الرجوع للمجرمة ، وهو إما رجوع من رأى العقوبة تقع على السارق أو الرجوع من السارق نفسه إن رأى أى جراحة من جوارحه قد نقصت . فبحرص أن تظل الجوارح الباقية له . ويعامل الحق خلقه بسنة كونه هى : أن من يأخذ غير حقه يُحرم من حقه . ومثال ذلك قوم من بنى إسرائيل قال الله حكما فيهم : لقد استحللتم ما حرمت عليكم فلا جزاء لكم إلا أن أضيق عليكم واحرم عليكم ما أحللت لكم . فقال :

﴿ فَيُظْلَمُ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُحِلَّت لَّهُمْ ﴾

(من الآية ١٦٠ سورة النساء)

إذن ليس فى قدرة أحد أن يضحك على الله أو أن يخدع الله أو أن يأخذ ما ليس حقا له . فإن أسرف الإنسان فى تعامله أشياء حرمها الله عليه فسيفنى وقت يجرمه الله فيه من أشياء حللها له كالذى أسرف فى شرب الخمر أو فى تناول المواد المخدرة التى تنفب عن الوعي ، يتلبه الحق بما يجعله محروما من منفع أخرى كانت حلالا . وإن أسرف الإنسان مثلا فى تناول الحلوى . فإن المرض يأتيه ، ويحرم الله عليه أشياء كثيرة .

ولو فاسد السرف على نفسه ما أحله لنفسه بما حرمه الله عليه لوجد الصفة بالنسبة له خاسرة . فالذى أسرف بغير حق فى أن يأكل مال أحد ، يرى ماله وهو يضيع أمام عينيه . ولنا فى ذلك المثل . كان السادة فى الريف - قديما - يقومون بتنقية الدقيق إلى درجة عالية حتى يصبح فى تمام النقاء من « الردة » . ويسمون هذا النوع من الدقيق « الدقيق العلامة » وكانوا يأكلون منه ويتركون البقية من الدقيق مختلطا بالردة ليأكله الخدم أو الفقراء ، فتأتى فترة يحرم الأطباء عليهم هذا الدقيق الأبيض ، ولا يجد الواحد منهم طعاما إلا الدقيق « السن » الذى كان يرفضه قديما فعلىنا - إذن - أن ننظر إليها كقضية سائدة فى الكون كله ، ولنجعل قول الله أملانا :

﴿ قَبِضْ لَهُم مِّنَ الَّذِينَ هَدَوْا حَرَمًا عَلَيْهِمْ مَّيْبَتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ ﴾

(من الآية ١١٠ سورة النساء)

فأنت إن أخذت كسب يد واحدة يحرمك الحق من يد لا من كسب . فإن زدت حرمك الله من جارية أخرى ، وهكذا . وتلك سنة كونية تعدل نظام الكون بالنسبة للناس ، وخصوصاً من يستوطنون جزاء الآخرة ، ومن يُفترقهم ويُفرِّقهم ويطمعهم يحلم الله عليهم .

وأنت إذا ما نظرت وصنعت لنفسك رُقعة جفرائية في البيعة التي تعيش فيها في أسرتك ، أو حيك ، أو بلدك أو أمتك ، فأنت تجد قوماً قد حرموا بأنفسهم من غير أن يحرم عليهم أحد ، فتجد واحداً مصاباً - والعياذ بالله - بالبولينا : ولا يقدر أن يأكل قطعة من اللحم ، أو آخر مصاباً بمرض السكر ، وتراه غير قادر على أن يأكل قطعة من الحلوى ، أو ملعقة من العسل . لأن أحداً لن يستطيع أن يأخذ شيئاً بدون علم الله . وصنع الله ذلك لأنه عزيز لا يُغلب . فإياك أن تغفل أن بإمكانك أخذ شيء من وراء شرع الله أو تغفل أنك خدعت شرع الله ، فهو سبحانه عزيز لا يُغلب أبداً . ونرى في حياتنا الذين يأخذون أموالاً بغير حق رشوة أو سرقة أو اختلاساً ، نرى مصارف هذه الأشياء أو الرشاري أو الأموال قد ذهبت وأنفقت في مهالك ومصائب ؛ إننا نجد ما أخذت ما أخذوه من حرام ، ومالت وجارت على ما كبوه من حلال . ولأريد من المشرفين على أنفسهم أن يضعوا لأنفسهم كشف حساب ، فيكتبوا في ناحية القرش الذي كبوه من حرام ، ويكتبوا في ناحية أخرى كل قرش كبوه من حلال . وليشاهد كل مسرف على نفسه في أكل حقوق الناس المصائب التي سيبتليها الله بها ، وليسوف يجد أنه قد صرف لمواجهة المصائب كل الحرام وبعضاً من الحلال . ولذلك قال الأثر الصالح : « من أصاب مالا من غناوش أذهب الله في نهايه »^(١) .

وكنيت أعرف اثنين من الناس ، ولكل واحد منهما ولد في التلميم . وكنيت أجد أحدهما يعطى ولده خمسة قروش . فيقول الابن لأبيه : « ممي مصروف الأمس » .

(١) رواه الفضاض عن ابن سلمة الحمصي مرفوعاً ، وهراء الديلمي ليحيى بن جابر وليس صحيحاً ، والمفق من أصاب مالا من غير حله أذهب الله في مهالك وأمرور متبقة .

وكان الآخر يعطى ولده عشرة قروش فيقول الابن له : « إنها لا تكفى شيئا » . وشاء الحق أن يجمعنا نحن الثلاثة في مكتب يتبع وزارة الري بالزقازيق ، فلما جئنا لنخرج إذا برئيس كتاب تلك المصلحة يأتى بظرف أصفر كبير به أشياء كثيرة ويتناوله لواحد منها ، فسأله : ما هذا ؟ فقال : بعض من الورق الأبيض وبعض من ورق النشاف وعدد من الأفلام حتى يكتب الأولاد واجبهم المدرسى . فقلت له : هذا سر خفية أولادك الدراسية وإسرافهم والدروس الخصوصية التى تدفع فيها فوق ما تطيق ومصر قول ابنك لك : إن القروش العشرة لا تكفى شيئا . أما الشخص الآخر فابنه يقول له : لا أريد مصروف يد اليوم لأن معى خمسة قروش هى مصروف أمى ولا أريد أن آخذ دروسا خصوصية لأن أحب الاعتماد على نفسى .

ومبجانه الحق القيوم لا تأخذة سنة ولا نوم . ويقول لنا بلاغا :

قال أبو الجلد : « أوحى الله تعالى إلى نبي من الأنبياء : قل لقومك : ما بالكم تسترون الذنوب من خلعتى وتظهرونها لى ؟ إن كنتم ترون أنى لا أراكم فأنتم مشركون به ، وإن كنتم ترون أنى أراكم فلم تجعلونى أهون الناظرين إليكم »^(١) .

إذن قوله الحق : « جزاء بما كسبنا نكالاً من الله » واضح تماما ، ويردف الحق قوله هذا : « والله عزيز حكيم » . وسبجانه عزيز لا يغلبه أحد ، حتى الذى يسرق ، إنما يسرق الرزق المكتوب له ، لأن العلماء اتفقوا على أن الشيء المسروق رزق أيضا لأنه يُنتفع به . والله لو صبر لجاه وطرق عليه باب . فليأكم أن تحتالوا على قدر الله ، لأنه حكيم فى تقديره .

وكلمة « حكيم » لها فى حياتنا قصة ، كنا ونحن فى مقتبل حياتنا التعليمية نحب الأدب والشعر والشعراء ، وبعد أن قرأنا للمعرى وجدنا عنده بعضا من الشعر يؤول إلى الإلحاد ، فزهدنا فيه وخصوصا عندما قرأنا قوله فى قصيدته :

نحطنا الأيام حتى كأننا
زجاج ولكن لا يعماد لنا سبك

(١) لورده ابن رجب فى شرحه فى كتاب (جلع العلم والحكم) .

وأخذنا من ذلك القول أنه ينكر البعث ؛ فقلنا : يغنينا الله عنه . ولكن صديقنا الشيخ فهمي عبداللطيف - رحمه الله - رأى المعري في الرؤيا وكان مولعا بالمعري ، فجاء إلى ذات صباح ونحن في الزقازيق وقال لي : يا شيخ لقد رأيت المعري الليلة في الرؤيا وهو غاضب منك أنت لأنك جفوته . فقلت : أنا جفوته لكذا وكذا وأنت تعلم السبب في ذلك . وقال الشيخ فهمي عبداللطيف : هذا ما حصل .

وقلت لنفسي : يجب أن أعيد حسابي مع المعري ، وجئنا بدراريتنا « سقط الزند » و« لزوم ما لا يلزم » . ووجدنا أن للرجل عذراً في أن يعتب علينا ؛ لأن آفة الناس الذين يسجلون خواطر أصحاب الفكر أنهم لا ينظرون إلى تاريخ مفولاتهم ، وقد قال المعري قوله الذي أنكره عليه وقت أن كان شاباً مفتوناً بفكره وعندما نضج قال عكسه . وكثير من المفكرين يمرون بذلك ، مثل طه حسين والعقاد ، بدأ كل منهما الحياة بكلام قد يؤول إلى الإلحاد ولكنها كتباً بعد النضج ما يجعل عطر الإيمان الصحيح ؛ لذلك لا يصح لمن يحكم عليهم أن يأخذهم بأوليات خواطرهم التي بدأوها بالشك حتى يصلوا إلى اليقين . وجلست أبحث في المعري الذي قال :

نحطمتنا الأيام حتى كأننا
زجاج ولكن لا يعاد لنا منك

فوجدته هو نفسه الذي قال بعد أن ذهبت عن المراجعة الفكرية :

زعم المنجم والطبيب كلاماً
لا تحشر الأجساد قلت إليك
إن صح قولك فلت بخامر
أر صح قولي فالخمر عليك

كأنه عاد إلى حظيرة الإيمان :

وكذلك قال المعري :

بد بخمس مئين صجد وودعت
مأبها نطقت في ربع دينار

وقال بعد ذلك :

تناقض مالنا إلا المسكوت له
وأن نعود بمولانا من الشر

وقلت للشيخ فهمي عبداللطيف : للمعري حق في العتاب وسأحاول أن أعاود
قراءة شعره ، والآيات التي أرى فيها خروجاً ساعداً قليلاً . وعندما جئت إلى ذلك
البيت . قلت : لو أنه قال . وأنا أستاذنه . :

لحكمة مالنا إلا الرضاء بها
وأن نعود بمولانا من الضلار

فلكل شيء حكمة . وحين نرى طبيباً يمسك طفلاً قلبه لا يتحمل المرقد . أي
البنج . أثناء إجراء عملية جراحية ، فهل يظن ظان أن الطبيب يتنقم من هذا
الطفل ؟ طبعاً لا ، إذن فلكل شيء حكمة . ويجب أن ننظر إلى الشيء وأن نربطه
بحكمته . والله عزيز أي لا يغلبه أحد ولا يحتال عليه أحد . وهو حكيم فيما يضع
من عقوبات للجرائم ؛ لأنه يزن المجتمع نفسه بميزان العدالة . ومن بعد ذلك يفتح
الحق سبحانه باب التوبة رحمة لمن يتوب ورحمة للمجتمع ؛ لذلك يقول الحق :

﴿مَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ

يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

والسارق ظالم ، لأنه أخذ حق غيره . فإن تاب أي ندم على الفعل وعزم على
الامتناع عن شريطة ألا تكون التوبة بالكلام فقط ، بل يصلح ما أفسده ، هنا تقبل
التوبة . ولكن كيف يفعل ذلك ؟

إذا كان الشيء المسروق في حوزته فعليه أن يرده إلى صاحبه . وإن كان قد تصرف